

Revista Aragonesa de Teología



Centro Regional de Estudios
Teológicos de Aragón



Universidad
Pontificia
de Salamanca

Año XXXI – N° 62 – 2025

EDITA

C.R.E.T.A.

Centro Regional de Estudios Teológicos de Aragón

Dirección

Manuel Fandos Igado

Subdirección

Armando Cester Martínez y Bernardino Lumbreras Artigas

Comité científico

ALDAVE MEDRANO, M^a ESTELA (FAC. DE
TEOLOGÍA DE VITORIA – GASTEIZ))
ANDREU CELMA, JOSÉ MARÍA (CRETA)
ARREGUI MORENO, FERNANDO (CRETA)
BADIOLA SÁENZ DE UGARTE, JOSÉ
ANTONIO (FAC. DE TEOLOGÍA DE VITORIA
– GASTEIZ)
BLANCO BERGA, JOSÉ IGNACIO (CRETA)
BROTÓNS TENA, ERNESTO JESÚS (OBISPO
DE PLASENCIA)
FERNÁNDEZ GARCÍA, PLÁCIDO
FRAILE YÉCOR, PEDRO (CRETA)

GARCÍA MARTÍNEZ, FRANCISCO (UPSA)
GÉNOVA OMEDES, FRANCISCO JOSÉ
(CRETA)
GÓMEZ GARCÍA, ENRIQUE (U. LOYOLA)
GRANADA CAÑADA, DANIEL (CRETA)
JAIME NAVARRO, JESÚS (CRETA)
NOVOA PASCUAL, LAURENTINO
PÉREZ PUEYO, EDUARDO (CRETA)
RUIZ MARTORELL, JULIÁN (OBISPO DE
SIGÜENZA – GUADALAJARA)
VADILLO COSTA, PABLO (USJ)

Comité asesor

AGUADED GÓMEZ, JOSÉ IGNACIO (UHU)
BRAVO ÁLVAREZ, MARÍA ÁNGELES (UZ)
CORTÉS MOREIRA, SANDRA (UALG)
DEL REAL, MARÍA FERNANDA (UNIR)
DIEZ BOSCH, MIRIAM (UNIV.
BLANQUERNA)
GADEA, WALTER (UNIA)
LOPES NETO, MIGUEL (UCP)

LÓPEZ PENA, ZÓSIMO (USC)
MARTA LAZO, CARMEN (UZ)
MARTOS ORTEGA, JOSÉ MANUEL (UNIR)
PÉREZ ESCODA, ANA MARÍA (UNIV.
NEBRIJA)
PÉREZ RORÍGUEZ, MARÍA AMOR (UHU)
WROBLEWSKI, DAVID (UZ)

Administración

C.R.E.T.A.

Ronda Hispanidad, 10. 5009. Zaragoza

Impresión

COPY CENTER DIGITAL

ISSN: 1135-0547

Depósito Legal: Z-169/95

Índice de contenidos

EDITORIAL: Entre la fascinación y el discernimiento: nuestra revista ante la inteligencia artificial (*Manuel Fandos Igado*)..... 5

• La no inteligente inteligencia artificial (*Francisco José Génova Omedes*)..... 11

• La fe cristiana en la era digital: discernimiento teológico ante los desafíos y oportunidades de la cultura tecnológica (*Manuel Fandos Igado - auxiliado por IA generativa*)..... 39

• Un nuevo areópago en la palma de tu mano (*Pablo Vadillo Costa*).....57

• Ecología integral y teología de la creación: una relectura de *Laudato Si'* y *Laudate Deum* (*Manuel Fandos Igado - auxiliado por IA generativa*) 79

• Comentario sobre el artículo: IA (2025). “Ecología integral y teología de la creación: una relectura de *Laudato Si'* y *Laudate Deum*” (*David Radoslaw Wroblewski*) 95

• La vocación y misión de los laicos en la Iglesia: de *Lumen Gentium* a la sinodalidad contemporánea (*Manuel Fandos Igado - auxiliado por IA generativa*) 103

• Análisis crítico sobre el artículo generado por inteligencia artificial (IA): “La vocación y misión de los laicos en la Iglesia, de *Lumen Gentium* a la sinodalidad contemporánea” (*Armando Cester Martínez*)..... 121

- La sinodalidad como forma constitutiva de la Iglesia: fundamentos teológicos y desafíos pastorales (*Manuel Fandos Igado - auxiliado por IA generativa*)135
- Comentario sobre el artículo: “La sinodalidad como forma constitutiva de la Iglesia: fundamentos teológicos y desafíos pastorales” (*María Dolores Ros de la Iglesia*)153
- Teología de la esperanza en tiempos de incertidumbre: una lectura escatológica y pastoral (*Manuel Fandos Igado - auxiliado por IA generativa*)161
- Comentario sobre el artículo: “Teología de la esperanza en tiempos de incertidumbre: una lectura escatológica y pastoral”. ¿La inteligencia artificial es un lugar de esperanza? (*Galo Pedro Oria de Rueda Molins*)177
- El diálogo interreligioso en el siglo XXI: fundamentos teológicos, retos y horizontes (*Manuel Fandos Igado - auxiliado por IA generativa*) 183
- La ética cristiana ante los desafíos de la biotecnología y la inteligencia artificial: discernimiento antropológico y responsabilidad moral (*Manuel Fandos Igado - auxiliado por IA generativa*) 201
- Comentario sobre los artículos: “El diálogo interreligioso en el siglo XXI: fundamentos teológicos, retos y horizontes” - “La ética cristiana ante los desafíos de la biotecnología y la inteligencia artificial: discernimiento antropológico y responsabilidad moral”. La investigación teológica y los grandes modelos del lenguaje (LLMs) (*Francisco José Génova Omedes*).....219

Ecología integral y teología de la creación: una relectura de *Laudato Si'* y *Laudate Deum*

Integral ecology and theology of creation: a re-reading of *Laudato Si'* and *Laudate Deum*

Manuel Fandos Igado¹

Revista Aragonesa de Teología

manuel.fandos@cretateologia.es

<https://orcid.org/0000-0003-2190-8272>

Resumen

El artículo propone una relectura teológica de *Laudato Si'* (2015) y *Laudate Deum* (2023) a la luz de la noción de “ecología integral”, entendida como eje articulador entre fe, creación y compromiso social. Partiendo de los fundamentos bíblicos y patrísticos de la teología de la creación, se examina la evolución del magisterio eclesial desde *Gaudium et Spes* hasta el pontificado de Francisco, destacando la creciente conciencia de la interdependencia entre el orden natural y el humano. La ecología integral se presenta no solo como categoría ambiental, sino como síntesis teológico-pastoral que abarca dimensiones ambientales, sociales, culturales, antropológicas y espirituales. El texto subraya la llamada a una conversión ecológica comunitaria, que debe impregnar la catequesis, la liturgia y los estilos de vida cristianos. Finalmente, se reflexiona sobre los desafíos pastorales actuales y la necesidad de integrar el cuidado de la casa común como expresión concreta del mandamiento del amor y del testimonio profético de la Iglesia en el siglo XXI.

Palabras clave: Ecología integral; teología de la creación; *Laudato Si'*; *Laudate Deum*; conversión ecológica; pastoral ecológica.

¹ **Nota editorial / Declaración de uso de IA generativa:** este texto base ha sido elaborado con apoyo de IA generativa, mediante iteraciones de preguntas y solicitudes de aclaración efectuadas por Manuel Fandos.

Abstract

The article proposes a theological reinterpretation of *Laudato Si'* (2015) and *Laudate Deum* (2023) in light of the notion of 'integral ecology,' understood as the connecting thread between faith, creation, and social commitment. Starting from the biblical and patristic foundations of the theology of creation, it examines the evolution of ecclesial teaching from *Gaudium et Spes* to the pontificate of Francis, highlighting the growing awareness of the interdependence between the natural and human orders. Integral ecology is presented not only as an environmental category, but as a theological-pastoral synthesis that encompasses environmental, social, cultural, anthropological and spiritual dimensions. The text emphasises the call for a communal ecological conversion, which must permeate catechesis, liturgy and Christian lifestyles. Finally, it reflects on current pastoral challenges and the need to integrate care for our common home as a concrete expression of the commandment of love and the prophetic witness of the Church in the 21st century.

Key words: Integral ecology; theology of creation; *Laudato Si'*; *Laudate Deum*; ecological conversion; ecological pastoral care.

Introducción

El siglo XXI está marcado por una crisis ecológica global de dimensiones inéditas. El cambio climático, la pérdida de biodiversidad, la contaminación del aire y del agua, así como la degradación de ecosistemas, constituyen fenómenos que amenazan la vida en el planeta y ponen en cuestión el modelo de desarrollo dominante. El consenso científico internacional, expresado en informes del Panel Intergubernamental sobre Cambio Climático (IPCC), ha señalado que el calentamiento global es causado en gran medida por la actividad humana y que sus consecuencias son ya irreversibles en muchos ámbitos².

Ante este escenario, la teología no puede permanecer indiferente. La fe bíblica reconoce el mundo creado como don de Dios y confía al ser humano la tarea de cultivarlo y custodiarlo (cf. Gn 2,15). El cuidado de la creación no es un añadido opcional a la fe, sino una dimensión constitutiva de la vocación cristiana. El papa Francisco, en la encíclica *Laudato Si'* (2015), ha subrayado que “el desafío urgente de proteger nuestra casa común incluye la preocupación de unir a toda la familia humana en la búsqueda de un desarrollo sostenible e integral”³.

Más recientemente, en la exhortación apostólica *Laudate Deum* (2023), Francisco insistía en la urgencia de la acción frente al cambio climático, recordando que “no hay tiempo que perder” y que “la responsabilidad recae principalmente en los países que más contaminan”⁴. Esta enseñanza prolonga y actualiza la tradición de la Iglesia, que desde el Concilio Vaticano II ha integrado la cuestión ecológica en su reflexión sobre la relación entre la fe y el mundo contemporáneo.

El presente trabajo busca profundizar en la categoría de “ecología integral” propuesta por el magisterio reciente como clave teológica y pastoral. Para ello, comenzaremos revisando los fundamentos bíblicos y patristicos de la teología de la creación; a continuación, recorreremos la evolución del magisterio en esta materia, desde *Gaudium et Spes* hasta *Laudato Si'* y *Laudate Deum*; posteriormente, analizaremos la categoría de ecología integral y sus

² IPCC, *Climate Change 2023: Synthesis Report* (Ginebra: IPCC, 2023), 4–12

³ Francisco, *Laudato Si'* (Ciudad del Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 2015), n. 13

⁴ Francisco, *Laudate Deum* (Ciudad del Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 2023), n. 2

implicaciones antropológicas y sociales; y finalmente, señalaremos los principales desafíos y oportunidades pastorales de este enfoque.

Fundamentos bíblicos y patrísticos de la teología de la creación

Los relatos de la creación en el Génesis

La tradición bíblica comienza con una afirmación radical: “En el principio creó Dios los cielos y la tierra” (Gn 1,1). La creación es obra del Dios único y trascendente, que llama a la existencia a todas las cosas por su Palabra. A diferencia de los mitos cosmogónicos de las culturas vecinas, el relato bíblico subraya que el mundo no es fruto del azar ni del conflicto entre divinidades, sino don gratuito del amor de Dios.

El primer relato de la creación (Gn 1,1–2,4a) presenta un universo ordenado, bueno y armonioso. Cada día culmina con la afirmación: “Y vio Dios que era bueno” (Gn 1,10.12.18.21.25). Esta bondad originaria de la creación fundamenta la actitud de respeto y cuidado que el ser humano debe tener hacia ella. El segundo relato (Gn 2,4b–25) complementa esta visión, mostrando al hombre formado del polvo de la tierra (*adam* de la *adamah*) y colocado en el jardín “para que lo cultivara y lo guardara” (Gn 2,15).

Esta doble misión —cultivar y guardar— refleja la tensión fundamental de la relación del hombre con la naturaleza: la técnica y el trabajo son necesarios para desarrollar las potencialidades de la creación, pero siempre en un horizonte de custodia y responsabilidad. La ecología integral propuesta por la Iglesia retoma precisamente esta intuición bíblica.

La creación en los Salmos y la literatura sapiencial

La espiritualidad bíblica reconoce en la creación un lugar privilegiado de revelación. Los Salmos celebran la grandeza de Dios manifestada en las obras creadas: “Los cielos cuentan la gloria de Dios, el firmamento proclama la obra de sus manos” (Sal 19,2). La sabiduría bíblica enseña que la contemplación de la naturaleza conduce al reconocimiento del Creador (cf. Sb 13,1–5).

Esta visión cósmica, lejos de un panteísmo que diviniza la naturaleza, mantiene siempre la distinción entre el Creador y la criatura. El mundo es signo

y mediación de la bondad divina, pero no es Dios mismo. Esta perspectiva es clave para evitar las desviaciones de un “espiritualismo ecológico” que, en nombre del cuidado de la naturaleza, olvida la centralidad del Dios vivo.

La creación en el Nuevo Testamento

El Nuevo Testamento profundiza en la teología de la creación desde la perspectiva cristológica. San Pablo afirma en la carta a los Colosenses: “Todo fue creado por Él y para Él. Él es anterior a todo, y todo se mantiene en Él” (Col 1,16–17). Cristo es el mediador de la creación, su principio y su fin.

Además, en Romanos 8,18–25, Pablo presenta una visión dramática: la creación entera “gime con dolores de parto”, esperando la liberación definitiva que se revelará en la gloria de los hijos de Dios. Este pasaje muestra la dimensión escatológica de la creación: no está llamada a la destrucción, sino a la transfiguración en Cristo resucitado.

Testigos patrísticos y espirituales

Los Padres de la Iglesia reflexionaron ampliamente sobre la creación. San Basilio de Cesarea, en sus *Homilías sobre la Hexaemeron*, ofreció una catequesis que unía la contemplación de la naturaleza con la alabanza al Creador⁵. San Agustín insistió en que las criaturas son “huellas de Dios” (*vestigia Dei*) que nos conducen hacia Él⁶.

En la Edad Media, san Francisco de Asís se convirtió en un testigo privilegiado de una espiritualidad cósmica cristiana. Su *Cántico de las criaturas* expresa una fraternidad universal que reconoce a cada ser como hermano o hermana en la misma creación de Dios⁷. El papa Francisco, al elegir el nombre de este santo, quiso señalar precisamente la centralidad del cuidado de la creación en la misión de la Iglesia de hoy.

⁵ San Basilio, *Homilías sobre la Hexaemeron*, I, 2

⁶ San Agustín, *Confesiones*, X, 6

⁷ San Francisco de Asís, *Cántico de las criaturas*, en *Fuentes Franciscanas* (Madrid: BAC, 2003), 263–265

La aportación del magisterio: de *Gaudium et Spes* a *Laudato Si'* y *Laudate Deum*

El Concilio Vaticano II y la visión del mundo como don

El Concilio Vaticano II supuso un punto de inflexión en la reflexión de la Iglesia sobre el mundo contemporáneo. En la constitución pastoral *Gaudium et Spes* se subraya que “el mundo fue creado por Dios y está ordenado hacia el hombre, y el hombre es llamado a cultivar y custodiar el mundo creado” (n. 34)⁸. El Concilio reconoce el valor intrínseco de la creación y la responsabilidad humana en su desarrollo, a la vez que advierte contra los abusos derivados de un mal uso de la técnica.

Este reconocimiento de la bondad de la creación y de la tarea humana de custodiarla constituye el punto de partida de la reflexión posterior sobre ecología. El mismo documento introduce ya la noción de una interdependencia universal, al afirmar que el destino de la humanidad está íntimamente ligado al cuidado de la tierra.

La evolución del magisterio social

Tras el Concilio, diversos documentos papales retomaron y profundizaron esta temática:

- Pablo VI, en *Octogesima Adveniens* (1971), señaló que “el hombre toma cada vez más conciencia de que, mediante una explotación indiscriminada de la naturaleza, corre el riesgo de destruirla y de ser a su vez víctima de esta degradación”⁹. Fue una de las primeras advertencias explícitas de un Papa sobre la crisis ecológica.
- Juan Pablo II, en *Sollicitudo Rei Socialis* (1987), vinculó el cuidado de la creación con la opción por los pobres, subrayando que “la destrucción ambiental afecta especialmente a los más débiles”¹⁰. Posterior-

⁸ Concilio Vaticano II, *Gaudium et Spes*, n. 34

⁹ Pablo VI, *Octogesima Adveniens* (Ciudad del Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 1971), n. 21

¹⁰ Juan Pablo II, *Sollicitudo Rei Socialis* (Ciudad del Vaticano: Libreria Editrice Vaticana,

mente, en *Centesimus Annus* (1991), afirmó que “no se puede utilizar impunemente las diversas categorías de seres, vivos o inanimados, animales o plantas, para satisfacer las propias necesidades” (n. 37).¹¹

- Benedicto XVI, en *Caritas in Veritate* (2009), dedicó un apartado a la cuestión ecológica, destacando la necesidad de una ecología humana que uniera el respeto por la naturaleza y el respeto por la dignidad de la persona¹².

Esta evolución muestra cómo la Iglesia fue ampliando progresivamente su reflexión, pasando de advertencias puntuales a un cuerpo doctrinal cada vez más sistemático.

***Laudato Si'* (2015): la ecología integral**

La encíclica *Laudato Si'* del papa Francisco constituye, hasta ahora, la síntesis más completa de la enseñanza de la Iglesia sobre ecología. Inspirada en el Cántico de las criaturas de san Francisco de Asís, la encíclica desarrolla varias intuiciones fundamentales:

- La interconexión de todas las cosas: “Todo está conectado” (n. 91). La creación no puede ser vista de manera fragmentada, sino como una red de relaciones.
- Crítica a la tecnocracia: el Papa denuncia “el paradigma tecnocrático dominante” (n. 101), que considera la naturaleza como objeto de manipulación ilimitada.
- El clamor de la tierra y el clamor de los pobres: la crisis ecológica no es solo ambiental, sino también social, pues los pobres son los más afectados por la degradación del medio.

1987), n. 26

¹¹ Juan Pablo II, *Centesimus Annus* (Ciudad del Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 1991), n. 37

¹² Benedicto XVI, *Caritas in Veritate* (Ciudad del Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 2009), n. 51

- Conversión ecológica: Francisco invita a un cambio profundo de mentalidad y de estilo de vida, fundamentado en la espiritualidad cristiana (nn. 216–221).
- Ecología integral: la propuesta central de la encíclica, que unifica las dimensiones ambiental, social, económica, cultural y espiritual.

Laudato Si' no se limita a un diagnóstico, sino que ofrece una propuesta teológica: la visión cristiana de la creación como don de Dios y espacio de comunión universal.

***Laudate Deum* (2023): urgencia y responsabilidad**

Ocho años después, Francisco publicó *Laudate Deum*, exhortación apostólica centrada específicamente en la crisis climática. A diferencia de *Laudato Si'*, de carácter más amplio, este texto enfatiza la urgencia de actuar ante la amenaza del calentamiento global.

El Papa advierte que “la situación es cada vez más insostenible” y que “no hay tiempo que perder” (n. 2)¹³. Critica la pasividad de la comunidad internacional y señala la responsabilidad particular de los países más industrializados y de las grandes corporaciones que emiten la mayor parte de los gases de efecto invernadero.

Teológicamente, el documento recuerda que el compromiso ecológico no es solo una cuestión técnica o política, sino expresión de la fe en el Creador y de la caridad hacia los hermanos, especialmente hacia los más pobres. Francisco afirma: “El mundo que nos rodea no es un objeto de explotación sin límites, sino una realidad que nos precede y que debemos custodiar con responsabilidad” (n. 25)¹⁴.

Síntesis del magisterio

El recorrido del magisterio desde el Concilio hasta Francisco muestra una evolución clara: de una conciencia inicial sobre el valor de la creación, a una doctrina consolidada que integra ecología y fe en una visión integral. La

¹³ Francisco, *Laudate Deum* (Ciudad del Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 2023), n. 2

¹⁴ Ibid., n. 25

noción de ecología integral se convierte en una categoría teológica y pastoral clave, que no puede reducirse a ambientalismo o política verde, sino que implica una relectura de la teología de la creación a la luz de los desafíos contemporáneos.

La categoría de ecología integral

La noción de “ecología integral” constituye la aportación más original del papa Francisco en el campo de la teología de la creación. Más que un simple enfoque ambiental, se trata de una visión global que articula la relación entre el ser humano, la naturaleza, la sociedad y Dios. En palabras de *Laudato Si'*:

“La ecología estudia la relación entre los organismos vivos y el ambiente donde se desarrollan. También nosotros, como seres humanos, estamos incluidos en esa relación. La naturaleza no es algo separado de nosotros o un mero marco de nuestra vida. Estamos dentro de ella, somos parte de ella y estamos interpenetrados” (n. 139)¹⁵.

Esta perspectiva integra diversas dimensiones que se iluminan mutuamente.

Dimensión ambiental

La ecología integral parte del reconocimiento de la interdependencia entre todos los seres vivos. El deterioro de ecosistemas, la contaminación y la pérdida de biodiversidad no afectan solo a especies aisladas, sino a la totalidad de la red de la vida. La fe cristiana reconoce en esta interconexión un reflejo de la comunión trinitaria, donde la diversidad se mantiene unida en la unidad del amor.

El principio “todo está conectado” (*Laudato Si'*, n. 91) invita a superar una visión fragmentada y a comprender la creación como un todo armónico. Este enfoque retoma la visión bíblica de la creación como obra buena de Dios y llama al ser humano a un respeto reverente.

¹⁵ Francisco, *Laudato Si'* (Ciudad del Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 2015), n. 139

Dimensión social y económica

Francisco subraya que “no hay dos crisis separadas, una ambiental y otra social, sino una sola y compleja crisis socio-ambiental” (*Laudato Si'*, n. 139)¹⁶. El daño infligido a la naturaleza repercute de manera desproporcionada en los más pobres, que dependen directamente de los recursos naturales para su subsistencia y son los menos responsables de su deterioro.

La ecología integral exige, por tanto, justicia social. Implica reconocer la deuda ecológica que los países ricos tienen con los pobres, y abogar por modelos económicos sostenibles que no sacrifiquen el futuro por un beneficio inmediato¹⁷.

Dimensión cultural

El Papa denuncia también la “desertificación cultural” provocada por la globalización homogeneizadora. La ecología integral implica valorar las culturas locales y sus modos de relación con el medio ambiente, reconociendo la sabiduría de los pueblos originarios y de las tradiciones campesinas¹⁸.

La pérdida de diversidad cultural es inseparable de la pérdida de diversidad biológica: ambas empobrecen a la humanidad y debilitan la capacidad de las comunidades para enfrentar los desafíos globales.

Dimensión antropológica

La ecología integral está profundamente vinculada a la visión cristiana del ser humano. Frente a los enfoques que reducen al hombre a mero consumidor o a un agente destructivo, Francisco recuerda que la dignidad humana es inseparable del cuidado de la creación¹⁹. La defensa de la vida, desde la concepción hasta la muerte natural, forma parte de esta ecología integral, que rechaza tanto la explotación ambiental como las amenazas contra la vida humana.

¹⁶ Ibid

¹⁷ Ibid., nn. 51–52

¹⁸ Ibid., n. 144

¹⁹ Ibid., nn. 155–156

Aquí se percibe la continuidad con Benedicto XVI, quien habló de una “ecología humana” que reconoce que “el libro de la naturaleza es uno e indivisible” y que el respeto al ambiente no puede separarse del respeto a la persona²⁰.

Dimensión espiritual y escatológica

Finalmente, la ecología integral tiene una dimensión espiritual. Francisco habla de la necesidad de una “conversión ecológica” que lleve a los creyentes a experimentar la creación como lugar de encuentro con Dios²¹. Esta conversión se expresa en gestos concretos de sobriedad, gratitud y solidaridad, pero también en la celebración litúrgica, donde toda la creación se une a la alabanza al Creador.

Escatológicamente, la ecología integral reconoce que la creación está llamada a participar en la plenitud de Cristo resucitado. Como recuerda san Pablo, “la creación entera gime con dolores de parto” esperando la liberación definitiva (Rm 8,22). La esperanza cristiana no es de destrucción, sino de transfiguración cósmica, donde “Dios será todo en todos” (1 Co 15,28).

Desafíos y oportunidades pastorales

La propuesta de una ecología integral no puede quedar en el plano de las ideas teológicas o de los documentos magisteriales; exige ser encarnada en la vida concreta de las comunidades cristianas. La pastoral de la Iglesia está llamada a integrar esta dimensión ecológica en su misión evangelizadora, educativa y social. Al mismo tiempo, debe afrontar ciertos riesgos y tensiones que acompañan a este proceso.

Educación ecológica en comunidades eclesiales

La encíclica *Laudato Si'* subraya la necesidad de una “educación para la alianza entre la humanidad y el ambiente” (n. 209)²². Parroquias, colegios,

²⁰ Benedicto XVI, *Caritas in Veritate* (Ciudad del Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 2009), n. 51

²¹ Francisco, *Laudato Si'*, n. 217

²² Francisco, *Laudato Si'* (Ciudad del Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 2015), n. 209

universidades católicas y movimientos eclesiales tienen un papel fundamental en la formación de una conciencia ecológica cristiana.

En el ámbito escolar, se trata de integrar la ecología integral en el currículo, mostrando la relación entre ciencias naturales, ética y teología. En las parroquias, esta formación puede expresarse en catequesis, homilías y programas pastorales que promuevan estilos de vida sostenibles. A nivel universitario, se han multiplicado los programas de estudios ambientales con perspectiva teológica, generando un diálogo fecundo entre ciencia y fe.

Experiencias de conversión ecológica comunitaria

Diversas comunidades eclesiales han comenzado a traducir la ecología integral en prácticas concretas. Ejemplos de ello son las llamadas “parroquias verdes”, que implementan programas de ahorro energético, reciclaje y cuidado de los espacios naturales; o la *Red Eclesial Panamazónica* (REPAM), que acompaña a las comunidades indígenas en la defensa de sus territorios y culturas²³.

El Movimiento *Laudato Si'*, de alcance internacional, constituye otra experiencia significativa. Nacido a partir de la encíclica, impulsa acciones de sensibilización, campañas globales y proyectos locales que buscan responder al clamor de la tierra y al clamor de los pobres²⁴.

Estas iniciativas muestran que la ecología integral no es un discurso abstracto, sino una praxis eclesial enraizada en la espiritualidad y la misión.

Tensiones y riesgos

No obstante, la incorporación de la ecología integral en la pastoral no está exenta de riesgos:

- Ideologización: existe la tentación de reducir la ecología a un programa político-partidista, perdiendo su dimensión espiritual y universal.

²³ Véase Red Eclesial Panamazónica (REPAM), “Quiénes somos,” consultado el 9 de septiembre de 2025, <https://redamazonica.org>

²⁴ Movimiento *Laudato Si'*, “Nuestra misión,” consultado el 9 de septiembre de 2025, <https://laudatosimovement.org>

- Espiritualismo difuso: por el contrario, también se corre el riesgo de caer en un “panteísmo verde” que diluye la distinción entre el Creador y la creación²⁵.
- Activismo sin mística: otro peligro es convertir la pastoral ecológica en mera acción social sin sustento en la oración y en los sacramentos.

El desafío pastoral consiste en integrar la ecología integral como una expresión de la fe cristiana, evitando estos extremos.

Propuesta pastoral: integrar la ecología en la catequesis, la liturgia y la vida comunitaria

La ecología integral puede y debe impregnar las diversas dimensiones de la vida eclesial:

- Catequesis: incluir la enseñanza sobre la creación, el cuidado de la casa común y la responsabilidad hacia las generaciones futuras como parte del proceso formativo.
- Liturgia: celebrar con mayor conciencia la dimensión cósmica de la liturgia, especialmente en la Eucaristía, donde toda la creación ofrece sus dones transformados en el cuerpo y la sangre de Cristo²⁶. La Jornada Mundial de Oración por el Cuidado de la Creación, instaurada por Francisco en 2015, es un ejemplo de esta integración.
- Vida comunitaria: promover estilos de vida sencillos, solidarios y sostenibles en las comunidades cristianas, como signo visible de la conversión ecológica.
- En este sentido, la pastoral ecológica se convierte en un espacio privilegiado para el testimonio profético de la Iglesia en el mundo contemporáneo.

²⁵ Congregación para la Doctrina de la Fe, *Dominus Iesus* (Ciudad del Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 2000), n. 22

²⁶ Joseph Ratzinger (Benedicto XVI), *El espíritu de la liturgia* (Madrid: Cristiandad, 2001), 37-42

Conclusión

La crisis ecológica contemporánea no es simplemente un problema ambiental: constituye un desafío antropológico, social, cultural y espiritual. La fe cristiana, desde sus raíces bíblicas y patrísticas, ofrece una visión de la creación como don de Dios, llamada a la comunión y destinada a la plenitud en Cristo.

El recorrido del magisterio, desde *Gaudium et Spes* hasta *Laudato Si'* y *Laudate Deum*, ha mostrado una creciente conciencia de la urgencia del cuidado de la casa común. Francisco, al introducir la categoría de “ecología integral”, ha ofrecido una clave teológica que permite superar reduccionismos y articular en una sola visión el clamor de la tierra y el clamor de los pobres.

La pastoral está llamada a traducir esta visión en programas educativos, experiencias comunitarias y celebraciones litúrgicas que promuevan una auténtica conversión ecológica. Ello exige discernimiento para evitar tanto la ideologización como el espiritualismo difuso, y para mantener siempre la centralidad de Cristo como sentido último de la creación.

En definitiva, la ecología integral no es una opción secundaria ni un añadido a la fe cristiana, sino una actualización de la teología de la creación para nuestro tiempo. El cuidado de la casa común es expresión concreta del mandamiento del amor, que nos invita a reconocer en cada criatura un reflejo del amor del Creador y a asumir la responsabilidad de custodiar el planeta como herencia para las generaciones futuras.

Bibliografía

Documentos del Magisterio y de la Iglesia

Benedicto XVI. *Caritas in Veritate*. Ciudad del Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 2009.

———. *El espíritu de la liturgia*. Madrid: Cristiandad, 2001.

Concilio Vaticano II. *Gaudium et Spes*. 1965.

———. *Lumen Gentium*. 1964.

Francisco. *Evangelii Gaudium*. Ciudad del Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 2013.

———. *Laudato Si'*. Ciudad del Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 2015.

———. *Laudate Deum*. Ciudad del Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 2023.

———. “Jornada Mundial de Oración por el Cuidado de la Creación.” Ciudad del Vaticano, 2015.

Juan Pablo II. *Centesimus Annus*. Ciudad del Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 1991.

———. *Sollicitudo Rei Socialis*. Ciudad del Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 1987.

Pablo VI. *Octogesima Adveniens*. Ciudad del Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 1971.

Pontificio Consejo Justicia y Paz. *Compendio de la Doctrina Social de la Iglesia*. Madrid: BAC, 2005.

Padres y fuentes clásicas

Agustín de Hipona. *Confesiones*. Madrid: BAC, 2002.

Basilio de Cesarea. *Homilías sobre la Hexaemeron*. Madrid: Ciudad Nueva, 1995.

Francisco de Asís. *Cántico de las criaturas*. En *Fuentes Franciscanas*. Madrid: BAC, 2003.

Obras contemporáneas y académicas

Boff, Leonardo. *Ecología: grito de la tierra, grito de los pobres*. Madrid: Trotta, 1996.

Clivaz, Claire, y Garrick V. Allen, eds. *Digital Humanities in Biblical, Early Jewish and Early Christian Studies*. Leiden: Brill, 2013.

Gutiérrez, Gustavo. *La densidad del presente*. Lima: CEP, 1996.

Han, Byung-Chul. *La sociedad del cansancio*. Barcelona: Herder, 2012.

IPCC. *Climate Change 2023: Synthesis Report*. Ginebra: IPCC, 2023.

Johnson, Elizabeth. *Ask the Beasts: Darwin and the God of Love*. Nueva York: Bloomsbury, 2014.

Teilhard de Chardin, Pierre. *El fenómeno humano*. Madrid: Taurus, 1955.

Recursos y movimientos eclesiales

Movimiento *Laudato Si'*. “Nuestra misión.” Consultado el 9 de septiembre de 2025. <https://laudatosimovement.org>.

Red Eclesial Panamazónica (REPAM). “Quiénes somos.” Consultado el 9 de septiembre de 2025. <https://redamazonica.org>.



Centro Regional de Estudios Teológicos de Aragón